

Поток

Том 3, № 1

Январь 1998

НОВЫЙ ГИМН

1. *Господь Иисус, во мне Ты — жизнь,
И всё Ты для меня.
Доступен, субъективен Ты —
Так познаю Тебя.*

Припев:

*Ты ныне Дух, Господь мой,
Так мил и близок Мне!
Я восхищаюсь дивною
Доступностью Твоей.*

2. *Ты восполняешь нужды все
Обилием Своим.
Охотно и достаточно
Запас Твой применим.*

3. *О, Ты со мной навек — одно!
Единству равных нет!
И дух один у нас всегда —
Отныне и вовек.*

ПРЕДИСЛОВИЕ РЕДАКТОРА

Это издание в первую очередь предлагает статьи, взятые из произведений двух верных служителей Господа: Вочмана Ни и Уитнесса Ли. Первые номера будут сосредоточены на содержащейся в Писаниях объективной истине о всеобъемлющем Христе в том, что касается Его личности и дела, и на том, как можно субъективно принимать этого всеобъемлющего Христа, переживать Его и наслаждаться Им. Мы верим, что «Поток» окажется обильным источником истины, жизни и света для вас и для вашего собрания — источником, который будет укреплять, снабжать и снаряжать вас для осуществления вечного домостроительства Троидного Бога.

Это издание выходит ежеквартально. Подписка — бесплатная. Мы прилагаем подписную открытку, которую вам нужно будет заполнить, если вы хотите получать это издание и впредь. Если вы уже присылали нам заполненную подписную открытку, вам не нужно делать это снова. Однако, если вы знаете кого-то, кто хотел бы получать это издание, попросите их прислать нам заявку или пришлите нам их имена и адреса и закажите номер для них.

Да благословит Господь обильно распространение Его истины в России, СНГ и странах Балтии!

Редактор «Потока»

ВСЕОБЪЕМЛЮЩИЙ ХРИСТОС

ЧАСТЬ ПЕРВАЯ

В этой части мы продолжим рассмотрение содержащейся в Писаниях объективной истины о всеобъемлющем Христе в том, что касается Его личности и дела. В последних двух номерах мы рассмотрели содержащуюся в Писаниях истину о свершениях Христа в Его воскресении. В этом номере мы продолжим более подробное рассмотрение истины о Христе в Его воскресении.

IX. ХРИСТОС В ЕГО ВОСКРЕСЕНИИ

(3)

М. Пневматический Христос в Евангелии от Иоанна

В Евангелии от Иоанна открывается, что посредством воскресения этот удивительный Христос во плоти стал пневматическим Христом, то есть Христом, который является животворящим Духом (1 Кор. 15:45б). Это означает, что Иоанн раскрывает не только то, что Христос посредством воплощения стал плотью, но и то, что в результате воскресения Он стал Духом (пневматическим Христом). Христос — это Слово, вечный Бог, который прошел длительный процесс воплощения, человеческой жизни, распятия и воскресения и стал Духом, святым дыханием, «пневмой» (Ин. 20:22), чтобы войти в верующих и жить вместе с ними жизнью взаимоприсутствия (взаимного обитания друг в друге) (15:4).

Осуществляя Божье домостроительство для исполнения Божьей вечной цели, Господь Иисус предпринял два шага.

Предприняв первый шаг — воплощения, Он стал человеком во плоти, чтобы возвестить Бога человечеству (1:18), чтобы как Агнец Божий совершить для нас искупление (ст. 29, 36) и чтобы явить Отца верующим (14:9-11). Предприняв второй шаг — смерти и воскресения, Он преобразился в Духа, «другого Утешителя» (ст. 16-18), чтобы вложить Себя в Своих верующих как их жизнь, их жизненное снабжение и все для них ради произведения и созидания церкви, Его Тела, которое обретает завершенность в Новом Иерусалиме как завершенном совокупном выражении Троидного Бога в вечности. Евангелие от Иоанна, таким образом, ясно показывает два «становления» Христа. Посредством воплощения Христос стал плотью, чтобы быть Агнцем Божьим, а в воскресении Он стал пневматическим Христом, животворящим Духом.

Обычно верующие, включая пасторов и богословов,

подчеркивают первое «становление» Христа, но оставляют без внимания или неправильно понимают Его второе «становление». Здесь я намерен, во-первых, рассмотреть откровение Иоанна о пневматическом Христе, предложив дальнейшее определение термина «пневматический Христос» и изучив некоторые ключевые отрывки из этого Евангелия, связанные с этим «становлением» Христа.

1. Дальнейшее определение понятия «пневматический»

В повседневной речи прилагательное «пневматический» означает «связанный с воздухом», «наполненный воздухом». В богословии оно означает «связанный с пневмой; духовный». Греческое слово «пневма» означает «дух»; кроме того, оно означает «дыхание» или «воздух». Хотя слово «пневматический» означает «духовный», употребление термина «духовный Христос» вместо «пневматический Христос» может привести к неправильному пониманию. Выражение «пневматический Христос» обозначает Христа не как духовную личность, а как Того, кто является Духом. Христос, который прошел через смерть и вошел в воскресение, является не просто духовным — Он Дух (2 Кор. 3:17). В Ин. 20:22 о воскресенном Христе говорится: «Он дунул в них [учеников] и говорит им: Примите Святого Духа». Святой Дух — это святая «пневма», святое дыхание. Когда мы говорим, что Христос —

это пневматический Христос, мы имеем в виду, что Он полон божественного дыхания. В Ин. 20 Он, животворящий Дух, вдохнул Себя в учеников как божественную «пневму», божественное дыхание, и они приняли Его как «пневму», вдохнув Его как святое дыхание.

В Ин. 1 Христос в воплощении является Агнцем Божиим для искупления, но в Ин. 20 Христос в воскресении является дыханием, «пневмой», для вкладывания жизни. Когда Он пришел первый раз, в воплощении, то Он пришел как Агнец Божий; когда Он пришел второй раз, после Своей смерти и в Своем воскресении, то Он пришел как «пневма», как животворящий Дух. Теперь в нашем переживании Христа Он приходит к нам как животворящий Дух, как пневматический Христос. Когда мы принимаем Христа сегодня, мы принимаем Его как пневматического Христа, как животворящего Духа и даже как «Господа Духа» (2 Кор. 3:18). Это значит, что мы принимаем Его и как искупающего Христа, и как Христа, вкладывающего жизнь. День за днем нашим переживанием и наслаждением может быть не только искупающий Христос — Христос, который умер как Агнец Божий, чтобы унести грех мира, но и пневматический Христос — Христос, который был преобразен в воскресении и стал животворящим Духом, чтобы раздавать Себя в Своих верующих.

Нам нужно осознать, что сегодня мы не на этапе Христа во плоти, а на этапе Христа как Духа, пневматического Христа. Если бы Он до сих пор был во плоти, то Он не смог бы быть в нас, а мы не смогли бы быть в Нем. Чтобы Он был в нас, а мы были в Нем, Он должен быть пневматическим; Он должен быть Духом. Поэтому в Евангелии от Иоанна Христос раскрывается как Агнец Божий, который стал пневматическим Христом. Мы молимся о том, чтобы весь народ Господа и особенно те, кто ревностно стремится за Ним, увидели это великое и изумительное видение.

2. Дух, которого «еще не было»

Одним из отрывков в Евангелии от Иоанна, показывающих это видение, является 7:37-39:

А в последний день, великий день праздника, Иисус встал и воскликнул: Если кто-нибудь жаждет, пусть приходит ко Мне и пьет. Кто верит в Меня, у того, как говорит Писание, из самой глубины его потекут реки живой воды. А сказал Он это о Духе, которого должны были получить те, кто уверовал в Него; ибо Духа еще не было, потому что Иисус еще не был прославлен.

Слова «Духа еще не было» смущают многих переводчиков Библии и тех, кто изучает богословие. Эти слова раскрывают нечто довольно странное и таинственное о Духе Божьем — истину о том, что до прославления Господа «Духа еще не было». Каким образом,

когда Господь говорил слова, записанные в стихах 37 и 38, «Духа еще не было», если третий в Божественной Троице как Дух Божий, Дух Иеговы и Святой Дух уже был? Как человек, Иисус был зачат от Духа и рожден от Духа (Мф. 1:18, 20; Лк. 1:35); поэтому Святой Дух был важной частью Его существа как Богочеловека — полностью Бога и всецело человека. Каким же образом Иоанн, поясняя слова Господа, призвавшего нас пить от Него, чтобы пережить проистечение рек живой воды, — каким образом он мог провозгласить, что Духа еще не было? Если мы хотим ответить на этот вопрос в соответствии с божественным откровением, нам нужно понять связь между «Духом» и прославлением Господа Иисуса. «Духа еще не было, потому что Иисус еще не был прославлен».

Господь Иисус был прославлен в Своем воскресении. В Ин. 7:39 «прославлен», по сути, означает «воскрешен». Доказательством этому служит вопрос, который воскресенный Христос задал двум смятенным ученикам по дороге в Эммаус: «Разве не должен был Христос претерпеть это и войти в Свою славу?» (Лк. 24:26). Воскресение Господа привело Его в славу (1 Кор. 15:43а; Деян. 3:13а, 15а). Таким образом, Его воскресение было Его прославлением.

Будучи вечным Сыном Божьим, Господь Иисус обладал божественной славой от вечности в прошлом (Ин. 17:5). Когда Он, Бог славы (Деян. 7:2), стал человеком, Его божественная слава

была скрыта внутри оболочки Его человечества. Можно сказать, что человечество, которое Господь приобрел посредством Своего воплощения, стало оболочкой, скрывавшей славу Его божественности. Эта скрытая слава могла быть высвобождена только в том случае, если бы смерть Господа разорвала оболочку Его человечества (Ин. 12:24; Лк. 12:50). Незадолго до конца Своего служения Он говорил о Своем прославлении: «Пришел час прославиться Сыну Человеческому» (Ин. 12:23). «Ныне прославился Сын Человеческий, и Бог прославился в Нем. Если Бог прославился в Нем, Бог также прославит Его в Себе, и прославит Его сразу же» (13:31-32). Затем всего за несколько часов до Своей смерти Он молился, чтобы Отец прославил Его: «Отец, наступил час; прославь Твоего Сына, чтобы Сын прославил Тебя» (17:1). Для Иисуса как Сына Человеческого быть прославленным означало пройти через смерть для высвобождения божественной славы и войти в воскресение для выражения божественной славы. Обратите внимание на примечание в Восстановительном переводе Нового Завета к слову «прославь» в этом стихе, написанное Уитнесом Ли: Это тема Господней молитвы в этой главе. Он был Бог, облечшийся во плоть, и Его плоть была скинией, в которой Бог мог обитать на земле (1:14). Его божественный элемент был заперт в Его человечестве точно так же, как

Божья слава была скрыта внутри скинии. Однажды, на горе преображения, Его божественный элемент высвободился из Его плоти и выразился в славе, свидетелями чего были трое учеников (Мф. 17:14; Ин. 1:14). Но затем он опять был скрыт в Его плоти. До этой молитвы Он предсказывал, что будет прославлен и что Отец прославится в Нём (12:23; 13:31-32). Теперь Ему предстояло пройти через смерть, чтобы оболочка Его человечества была разорвана и чтобы скрытый в ней божественный элемент, Его божественная жизнь, высвободился... Тем самым в Нём прославился бы Отец. Вот почему Он молился об этом.

В Деян. 3:13, 15 показано, что Бог Отец ответил на молитву Своего Сына о прославлении, воскресив Его из мертвых.

Преображение из плоти в Духа

Как пшеничное зерно, которое упало в землю, чтобы умереть, и выросло из земли, преобразовывается в другую форму, новую и живую, так и Господь был преображен смертью и воскресением из плоти в Духа. Будучи последним Адамом во плоти, Он посредством процесса смерти и воскресения стал животворящим Духом. Как Господь есть воплощение Отца, так Дух есть реализация Господа, Его действительность. Именно как Дух, Он был

вдохнут в учеников. Именно как Духа, Его принимают верующие; именно как Дух, Он течет из них реками живой воды (7:38- 39). Именно как Дух, Он, пройдя через смерть и воскресение, возвратился к ученикам, вошел в них как их Утешитель и начал пребывать в них (14:16-17). Именно как Дух, Он может жить в учениках и делать их способными жить Им и с Ним (14:19). Именно как Дух, Он может пребывать в учениках и делать их способными пребывать в Нем (14:20; 15:45). Именно как Дух, Он может прийти с Отцом к тому, кто любит Его, и сделать у него обитель (14:23). Именно как Дух, Он может делать для учеников совершенно реальным все, чем Он является и обладает (16:13-16). Именно как Дух, Он пришел, чтобы собраться со Своими братьями как церковь и возвестить им имя Отца и восхвалить Отца среди них (Евр. 2:11-12). Именно как Дух, Он может посылать Своих учеников с поручением, давая им Себя как жизнь и все для них, так же как Отец послал Его (20:21).

Уитнесс Ли

3. Первый Утешитель становится другим Утешителем

Дух как Дух Богочеловека, Дух прославленного Иисуса, — это именно Тот, кто назван «другим Утешителем» в Ин. 14:16-20:

И Я буду просить Отца, и Он даст вам другого Утешителя, чтобы был с вами вовек, Духа действительности, которого мир не может принять, потому что не видит Его и не знает; а вы знаете Его, потому что Он пребывает с вами и будет в вас. Я не оставлю вас сиротами; Я прихожу к вам. Еще немного, и мир Меня уже не видит, а вы видите Меня; поскольку Я живу, и вы будете жить. В тот день вы узнаете, что Я в Моем Отце, и вы во Мне, и Я в вас.

Как мы увидим, эти стихи открывают, что Тот, кто является другим Утешителем, Дух действительности, — это на самом деле пневматический Христос, Христос в воскресении как животворящий Дух.

Выражение «другой Утешитель» в стихе 16 показывает, что Господь Иисус, произнесший эти слова, Сам является Утешителем. Сын находился с учениками как Утешитель, но Он сказал, что будет просить Отца дать им другого Утешителя. Если бы Он не был Утешителем, Он не сказал бы, что будет просить Отца послать другого Утешителя, Духа действительности. Может сложиться впечатление, что есть два Утешителя: Сын, произносящий эти слова, как первый Утешитель, и другой Утешитель, которым, согласно стиху 17, является Дух действительности. Может показаться, что Дух, будучи другим Утешителем, то есть личностью, является другой личностью. Господь Иисус был

первым Утешителем. Поскольку Он как первый Утешитель является личностью, другой Утешитель, Дух действительности, тоже должен быть личностью. Создается впечатление, что в Ин. 4 мы видим двух отдельных Утешителей: Господа и Духа действительности — и что эти два Утешителя представляют собой две личности. Однако, если мы внимательно изучим стихи с 16 по 20, мы увидим, что второй Утешитель («другой Утешитель») — это, на самом деле, первый Утешитель как Дух действительности. В стихе 17 Господь Иисус говорит, что Дух действительности будет в верующих. Затем в стихе 18 Он продолжает: *«Я не оставлю вас сиротами; Я прихожу к вам»* (курсив мой — Р.К.). «Он», то есть Дух действительности в стихе 17, превращается в стихе 18 в «Я», то есть в Самого Господа. В этом открывается, что Господь в Своем воскресении и посредством Своего воскресения должен был стать Духом действительности. Другими словами, это означает, что Христос, который был во плоти, должен был, пройдя через смерть и воскресение, стать животворящим Духом, пневматическим Христом. Кроме того, в стихах 16 и 17 Господь говорит о другом Утешителе, который будет в них, а в стихе 20 Он говорит: «В тот день вы узнаете, что Я в Моем Отце, и вы во Мне, и Я в вас». Здесь раскрывается тот факт, что Сам Господь Иисус Христос будет в учениках как Дух действительности, как живото-

ворящий Дух в воскресении. Он будет обитать в них как пневматический Христос. Как Христос во плоти Он мог быть только с учениками и среди них, но как пневматический Христос Он мог быть также в них. Тот, кто сегодня пребывает в верующих как животворящий Дух, — это именно Тот, кто сначала пребывал с учениками как Христос во плоти, а затем, после Своего воскресения, пребывал в них как Дух действительности.

На воскресение указывают два особых выражения. Первое находится в стихе 18: «Я прихожу к вам». Этот приход совпадает с приходом, о котором говорится в стихе 3: «прихожу опять» — и в стихе 28: «прихожу к вам». Судя по контексту этой главы, под приходом в этих стихах понимается не возвращение Господа с небес в конце этого века. Напротив, приход, о котором говорится здесь, совершился в день Господнего воскресения. После Своего воскресения Господь Иисус вернулся к Своим ученикам, чтобы быть с ними вовек, и таким образом не оставил их «сиротами». В Своем воскресении Он пришел к ним как Дух, потому что теперь Он был пневматическим Христом. Еще одно выражение в Ин. 14, указывающее на воскресение, находится в стихе 20: «в тот день». Этим днем является день Господнего воскресения (20:19). Христос, в котором мы находимся, и Христос, который находится в нас, — это пневматический Христос, Дух.

Греческое слово, переведенное как «Утешитель» («параклетос») в Ин. 14:16, — это то же слово, которое переведено как «Защитник» в 1 Ин. 2:1б: «Если кто-нибудь согрешит, то мы имеем Защитника у Отца — Иисуса Христа, Праведного». Греческое слово обозначает человека, которого позвали, чтобы он был рядом с другим человеком и помогал ему; оно обозначает помощника или того, кто оказывает юридическую помощь или ходатайствует за кого-либо. Таким образом, оно обозначает защитника или адвоката. Поэтому в 1 Ин. 2:1б оно переведено как «Защитник». Поскольку слово содержит в себе идею утешения, в Ин. 14:16 оно переведено как «Утешитель» по отношению к Христу в воскресении как Духу действительности. Сегодня мы можем переживать Христа и наслаждаться Им как нашим Защитником и как нашим Утешителем. Будучи вознесен на небеса, Он является нашим Защитником у Отца, когда мы грешим; будучи Духом, Он является Утешителем внутри нас, который утешает нас и помогает нам.

Другой Утешитель

Слово «другой» [Ин. 14:16-20] означает, что один уже есть и что теперь появляется еще один, другой. Первым Утешителем был Христос. Второй Утешитель — это Святой Дух... Еще слово «другой» означает «другого рода», а не просто еще один с точки зрения количе-

ства. Слова «другой Утешитель» не означают, что это утешитель того же рода. Утешитель, которого знали ученики, мог умереть и оставить их; Он не мог быть с ними вовек. Но Утешитель другого рода будет не таким, как этот Утешитель; другой Утешитель будет с ними вовек. В стихе 17 сказано, кто является другим Утешителем. Другой Утешитель — это Святой Дух, Дух действительности... Самая таинственная часть в этом отрывке Слова заключена в местоимении «Он» в стихе 17, которое в стихе 18 заменяется местоимением «Я». Почему это происходит? Пожалуйста, запомните, что «Он» — это «Я», а «Я» — это «Он». Господь Иисус — это Святой Дух. Я не отрицаю доктрину о Троице. Я просто говорю, что Сам Господь говорит, что Он Святой Дух. Сегодня Господь Иисус — это Святой Дух.

Вочман Ни

4. Святое дыхание

Второй Утешитель, Дух действительности, был вдохнут в учеников пневматическим Христом в день Его воскресения: «Он дунул в них и говорит им: Примите Святого Духа» (20:22). Святым Духом здесь на самом деле является Сам воскресенный Христос, пневматический Христос, потому что этот Дух есть Его дыхание. Таким образом, Святой Дух — это дыхание Сына. Как мы уже отмечали,

греческое слово «пневма», переведенное здесь как «Дух», обозначает дыхание, дух и ветер. Поскольку у слова «пневма» такой спектр значений, этот стих можно перевести так: «Примите святое дыхание». В день Своего воскресения Господь Иисус вдохнул Себя в Своих учеников как святое дыхание и попросил их принять это дыхание.

Поскольку Святой Дух, святая «пневма», святое дыхание — это дыхание воскресенного Христа и, более того, Сам Христос, вдохнувший Себя в Своих учеников, мы не должны ошибочно думать, что Христос и Святой Дух как Его дыхание — это две отдельные личности. Мы не должны говорить, что дыхание, то есть Святой Дух, — это одна личность, а Тот, кто выдыхает это дыхание, то есть воскресенный, пневматический Христос, — это отдельная личность. Христос и Его дыхание, святая «пневма», едины; дыхание — это та же личность, что и дышащий. Это значит, что воскресенный Христос есть животворящий Дух как дыхание.

В день Своего воскресения пневматический Христос как Дух вернулся к Своим ученикам, исполнив Свое обещание в Ин. 14, и вдохнул Себя как Духа в них. Тем самым Он вошел в Своих верующих и стал божественной сущностью их духовной жизни и их духовного существа. Начиная с этого времени Он поистине был един со Своими учениками, потому что сущно-

стно Он стал их глубинным существом.

В Ин. 20:22 исполняются 7:39 и 14:16. Иначе говоря, Святой Дух как святое дыхание в 20:22 — это «Дух» в 7:39, то есть «Дух», которого «еще не было, потому что Иисус еще не был прославлен». Когда Господь Иисус был прославлен посредством Своего воскресения, Он преобразился в Духа как святое дыхание. Поэтому Господь, вдохнув в учеников Святого Духа, вложил в них Духа, ожидаемого в 7:39, а ученики, приняв святое дыхание, получили «Духа, которого должны были получить те, кто уверовал в Него». Подобным же образом, вдохнув Святого Духа в верующих, Господь исполнил Свое обещание о Духе действительности как Утешителе в 14:16. В Ин. 14 Господь Иисус пообещал, что попросит Своего Отца послать другого Утешителя, и затем в Ин. 20 Он принес Своим ученикам этого другого Утешителя, Духа действительности. Тогда Дух действительности пришел к ученикам, чтобы быть в них, и в тот день они узнали, что они в Господе и что Господь в них. Таким образом, все, что Господь обещал в 14:16-20, исполнилось в тот самый момент, когда Он вдохнул Себя в учеников как святое дыхание.

Если мы рассмотрим 20:22 вместе с 14:16-20, мы осознаем, что Святой Дух, второй Утешитель, — это дыхание первого Утешителя. Согласно Ин. 14, Христос, первый Утешитель,

должен был стать Духом действительности как другим Утешителем, а согласно Ин. 20, второй Утешитель — это, на самом деле, дыхание первого Утешителя. Когда Господь дунул в учеников, Он не сказал: «Примите другого Утешителя»; Он сказал: «Примите святое дыхание». В Своем воскресении и посредством Своего воскресения Господь стал вторым Утешителем и затем вдохнул этого Утешителя в Своих учеников как Святого Духа, святое дыхание, святую «пневму». Некоторые, читая эти слова о том, что Дух — это дыхание Христа, возможно, спросят: «Разве вы не верите, что Христос и Дух различны, что Христос и Дух — это двое?» На такой вопрос уместнее всего было бы ответить словами брата Уитнесса Ли:

Да, я верю в то, что если смотреть на это с одной стороны, с внешней, объективной стороны, то Христос и Дух — это двое. Однако если смотреть с другой стороны, с внутренней, субъективной стороны, то Дух, второй Утешитель, — это дыхание Христа, первого Утешителя. Таким образом, с точки зрения внутреннего аспекта, Христос и Дух едины... Чтобы переживать Духа как другого Утешителя, как Духа действительности, нам нужен внутренний аспект Духа, аспект Духа как дыхания Христа. Когда у нас есть Дух как дыхание Христа, мы можем переживать Духа как другого Утешителя.

5. У воскресенного Христа есть духовное тело из плоти и костей

Выступая против откровения о пневматическом Христе — откровения, которое включает в себя и объективную, и субъективную истину, — некоторые выдвигают следующее возражение: «У Христа в воскресении есть физическое тело из плоти и костей, поэтому Он не может быть Духом. Если вы утверждаете, что Христос теперь является пневматическим, вы должны отречься от Его телесного воскресения». Это совершенно необоснованное возражение.

Однажды мы получили письмо от одного человека, изучающего богословие, в котором он спрашивал нас, во что мы верим в отношении воскресения Христа. Он сослался на слова Павла в 1 Кор. 15:14 и 17: «Если Христос не воскрес, значит, тщетна наша проповедь; тщетна и ваша вера... Если Христос не воскрес, то напрасна ваша вера; вы еще в ваших грехах». Затем он совершенно искренне спрашивал, во что мы верим: в телесное воскресение Христа или «во что-то, что называется животворящим Духом». Согласно его пониманию, мы должны верить в одно из двух: или в физическое воскресение Христа, или в то, что воскресенный Христос — это пневматический Христос, животворящий Дух. Однако нам не нужно выбирать одно из двух. Слово Божье открывает и то и другое, и мы

должны верить и тому и другому. В соответствии с библейским принципом двусторонности божественной истины, который гласит, что Библия показывает обе стороны истины, не примиряя и не систематизируя их, мы считаем, что Христос, с одной стороны, воскрес физически, а с другой стороны — стал животворящим Духом. Суть в том, что наша вера в пневматического Христа никоим образом не подразумевает неверия в Его телесное воскресение.

В Ин. 20, то есть в главе, раскрывающей Христа как Духа, как «пневму», мы находим три случая, когда Он являлся телесно. Мария, первый человек, встретившийся с воскресенным Христом, нашла Его присутствующим видимо и физически. Она видела Его, слышала Его, прикасалась к Нему и трогала Его (Ин. 20:14-17). Он присутствовал с ней как человек с осязаемым телом.

«Итак, вечером того дня, первого дня недели, когда двери дома, где находились ученики, были заперты из страха перед иудеями, пришел Иисус, и встал посередине, и говорит им: Мир вам. И, сказав это, Он показал им Свои руки и бок» (Ин. 20:19-20). Здесь мы видим, что в день Своего воскресения Христос с воскресенным телом вернулся к ученикам, войдя в комнату, где находились ученики, при запертых дверях. Спустя восемь дней «Его ученики опять были в доме», и «пришел Иисус, хотя двери были заперты, и встал посередине...

Потом говорит Фоме [просившему осязаемого, эмпирического свидетельства Господнего воскресения]: Поднеси сюда свой палец и посмотри на Мои руки, и поднеси сюда свою руку и вложи в Мой бок» (ст. 26-27). В обоих случаях двери были заперты, однако Он смог войти в комнату с телом из плоти и костей. Явление Господа было таинственным. Он вошел в комнату как Дух, как пневматический Христос, однако Он пришел с физическим, осязаемым телом. Можно было посмотреть на следы от гвоздей, можно было посмотреть и потрогать то место в Его боку, где Он был пронзен копьем. Наш ограниченный интеллект не может постигнуть, как Он мог это сделать, но это факт, и мы должны принять его согласно божественному откровению.

Христос в воскресении — это воскресший человек с духовным телом из плоти и костей. У воскресшего Христа плоть и кости стали духовными. У Него есть физическое тело, но это тело является духовным. Обратите внимание на повествование в Лк. 24. «Он Сам встал посреди них и сказал им: Мир вам. А они, ужаснувшись и испугавшись, подумали, что видят духа» (ст. 36-37). Ученики, будучи смущены явлением Господа, не могли понять, как Он смог внезапно появиться в закрытой комнате. Тем не менее Господь явился — не как дух или призрак, а как человек с физическим телом. Он сказал им: «Почему вы встревожены, и почему в

вашем сердце возникают сомнения? Посмотрите на Мои руки и Мои ноги, что это Я Сам. Потрогайте Меня и посмотрите, ибо дух не имеет плоти и костей, как вы видите у Меня» (ст. 38-39). Затем Он показал им руки и ноги. Не только тело Господа было видимым и осязаемым — Он также мог принимать пищу. «Когда они еще не верили от радости и удивлялись, Он сказал им: Есть ли у вас здесь что-нибудь съестное? И они подали Ему кусок печеной рыбы; и Он, взяв его, съел перед ними» (ст. 41-43). Здесь мы видим физическое тело Господа, которое является духовным (1 Кор. 15:44).

О теле воскресения в 1 Кор. 15:44 говорится: «Сеется тело душевное, воскрешается тело духовное. Если есть тело душевное, то есть и духовное». Душевное тело — это природное тело, которое живет за счет души, тело, в котором господствует душа. Духовное тело — это воскресшее тело, пропитанное духом, тело, в котором господствует дух. В результате процесса воскресения тело Господа стало духовным телом. У Него было духовное тело, однако это было тело из плоти и костей.

Новый Завет твердо и подчеркнуто свидетельствует о том, что Господь Иисус Христос был воскрешен из мертвых телесно. Теперь у Него есть духовное тело из плоти и костей — тело, которое Павел описывает как тело Его славы (Флп. 3:21). Воскрешенное тело Христа пропитано Божьей славой (Лк. 24:26) и превознесено над тлением и смертью (Рим. 6:9).

Мы верим в это точно так же, как и другие ортодоксальные христиане, если не больше.

Тому изучавшему богословие человеку, который спросил нас о воскресении Христа, мы тоже задали вопрос: «Библия говорит, что Христос в нас (Рим. 8:10; 2 Кор. 13:5; Кол. 1:27), но Библия также говорит, что в воскресении у Него по-прежнему есть тело из плоти и костей? Есть ли у вас, верующего во Христа, в котором обитает Христос, чувство, что в вас живет существо, имеющее плоть и кости? Поскольку у Христа есть тело, как Он может жить в вас?» Правильный ответ на этот вопрос заключается в том, что Христос может обитать в нас потому, что Он пневматический, то есть потому, что Он является животворящим Духом. Мы верим в то, что в воскресении Христос является Духом, и мы верим в то, что в воскресении у Христа есть тело из плоти и костей. Если мы утверждаем первое, это не означает, что мы должны отречься от второго.

6. Пневматический Христос и вознесенный Христос

Кто-то может предположить, что своей верой в то, что воскрешенный, пневматический Христос обитает в нашем возрожденном духе как животворящий Дух, мы каким-то образом отрицаем тот факт, что Христос восшел на высоту вселенной и был воцарен на третьем небе как Господь всего. Конечно же, нет ничего несовместимого в том, чтобы

верить и в то, что Христос живет в нас субъективно как Дух, и в то, что теперь Он сидит объективно по правую руку от Бога на небесах. Христос — это и пневматический Христос в нашем духе, и вознесенный Христос на небесах. Стефан мог сказать: «Вот, я вижу открытые небеса и Сына Человеческого, стоящего по правую руку от Бога» (Деян. 7:56), а Павел мог сказать: «Живет во мне Христос» (Гал. 2:20). В Евр. 2:9 говорится: «Видим Иисуса,.. увенчанного славой и честью», а во 2 Тим. 4:22 говорится: «Да будет Господь с твоим духом». В Рим. 8:34 открывается, что Христос Иисус находится по правую руку от Бога, ходатайствуя за нас, а в стихе 10 открывается, что Христос в нас. В Кол. 1:27 говорится: «Христос в вас, надежда славы», а в 3:1 дается повеление искать «того, что наверху, где пребывает Христос, сидя по правую руку от Бога». В Эф. 1:20-21 Павел свидетельствует, что Бог воскресил Христа из мертвых и посадил Его «по правую руку от Себя в небесных пределах, намного выше всякого начальства, и власти, и силы, и господства, и всякого имени», а в 3:17 Павел молится: «Чтобы Христос через веру поселился в ваших сердцах». Христос одновременно находится на небесах и в нашем возрожденном духе. Брат Уитнесс Ли засвидетельствовал: Сейчас этот Христос является Господом на небесах и в то же время Духом внутри нас. «Господь есть Дух» (2 Кор. 3:17).

Как Господь, Он находится на небесах. Как Дух, Он находится внутри нас. Как Тот, кто находится на небесах, Он осуществляет Свое руководство, главенство и священство... Все, что Он осуществляет как Господь, Он применяет к нам как Дух... Все, что Он обретает Своим ходатайством, или осуществляет, или преподносит, передается в наш дух... Господь на небесах и Дух в нашем духе составляют одно целое.

Совершенно необязательно и даже абсурдно устанавливать ложную дихотомию между пневматическим Христом и вознесенным Христом; несправедливо обвинять других из-за их веры в первое в отрицании второго. Почему бы не верить всему, что сказано Писанием о воскресенном и вознесенном Христе? Вместо того чтобы держаться только за одну сторону истины, мы должны признавать принцип двусторонности божественной истины. Этот принцип распространяется на пневматического Христа и вознесенного Христа. С одной стороны, Библия открывает, что Христос обитает в нас как Дух; с другой стороны, Библия открывает, что Он находится на небесах как прославленный Богочеловек. «Значит, нужно принять и то и другое независимо от того, можем ли мы примирить их. Они требуют нашего принятия не на том основании, что мы способны объединить их, а на том основании, что Бог засвидетельствовал и то и другое» (Р. Говетт). Мы

должны принять двусторонность истины о пневматическом Христе и вознесенном Христе и славить Его за то, что объективно Он является человеком на небесах, а субъективно — Духом в нашем духе.

7. Христос, обитающий в нас, и Христос приходящий

У кого-то, возможно, возникнет вопрос, каким образом Христос, обитающий в нас как животворящий Дух, «при повелевающем кличе, при голосе архангела и при трубе Божьей сойдет с неба» (1 Фес. 4:16). Ответ заключается в том, что нужно признать двусторонность божественной истины о возвращении Христа. С одной стороны, Христос находится объективно на небесах и сойдет с небес объективно и видимо. Поэтому с небес «ожидаем мы Спасителя, Господа Иисуса Христа» (Флп. 3:20). С другой стороны, Господь, пневматический Христос, проявится изнутри нас, так как Христос находится в нас как наша «надежда славы» (Кол. 1:27).

В нас должен глубоко запечатлеться тот факт, что Господь Иисус придет не только с небес, но и изнутри нас. Ожидая Его сошествия с небес, мы должны осознавать, что Он также проявится изнутри нас. Он обитает в нас как надежда славы, и при Своем пришествии Он вырвется наружу изнутри нас и тем самым приведет нас полностью в славу. Похоже, именно это имеет в виду Павел во 2 Фес. 1:10, когда говорит, что Христос придет, «чтобы просла-

виться в Своих святых и чтобы Его с удивлением увидели во всех, кто уверовал». Уяснить два аспекта Христова пришествия помогает примечание к слову «прославиться» в Восстановительном переводе: Господь — это Господь славы (1 Кор. 2:8); Он прославился в Своем воскресении и вознесении (Ин. 17:1; Лк. 24:26; Евр. 2:9). Теперь Он находится в нас как надежда славы (Кол. 1:27), чтобы привести нас в славу (Евр. 2:10). При Своем возвращении Он, с одной стороны, придет с небес со славой (Отк. 10:1; Мф. 25:31), а с другой — прославится в Своих святых, то есть Его слава, скрытая внутри Его членов, будет явлена, в результате чего их тело унижения будет преобразовано в Его славу, сообразовано с телом Его славы (Флп. 3:21). Поэтому неверующие с удивлением, изумлением и восхищением увидят Его в нас, Его верующих.

Возможно, приведенные выше рассуждения будут полезны в том смысле, что воодушевят верующих принимать полную божественную истину о Христе и избегать ложных противопоставлений между объективными истинами и субъективными истинами. Да, Господь Иисус воскрес с телом из плоти и костей; Он находится на небесах как прославленный человек; и Он сойдет с небес при Своем возвращении. Да, воскресенный Христос — это пневматический Христос, животворящий Дух; вознесенный Христос — это именно Тот, кто

является Духом в нашем духе; и Христос, который вернется с небес, — это Тот, кто проявится изнутри нас. Вместо того чтобы использовать частичную истину для борьбы с полной истиной, гораздо лучше дорожить каждым аспектом Христа и переживать Его в Его всеобъемлемости.

8. Не модализм

Модализм — это богословская доктрина, утверждающая, что Отец, Сын и Дух являются не тремя вечно различимыми личностями в Божестве, а тремя временными модусами или способами деятельности, в которых Бог раскрывает Себя. Согласно модалистской концепции Троицы, Отец, Сын и Дух не сосуществуют и не взаимоприсутствуют в Божестве равно и вечно, а являются просто последовательными проявлениями Бога, или тремя эфемерными модусами Его деятельности. Тем самым модализм отрицает, что Бог триедин в Своем внутреннем существе, утверждая, что откровение Бога о Себе как об Отце, Сыне и Духе никоим образом не соответствует чему-то в первичной природе Божества (Г. Чэдвик). Для модалистов Отец, Сын и Дух означают только способ, которым Бог открывает Себя, и не имеют ничего общего с Его внутренним существом (Ф. Брюс). Сегодня модализм фигурирует в еретическом учении пятидесятнического движения «единственников», или унитарийцев, утверждающих, что Отец, Сын и Дух — это не «насто-

ящие, различимые, равноправные личности в вечном Божестве, а только различные роли, которые временно исполняет одна божественная личность» (Бойд).

Модализм противоречит тому, как открывает Себя в Писаниях Бог. Единый, истинный и живой Бог вечно триедин. Это Отец, Сын и Дух, и все Они Бог (1 Пет. 1:2; Эф. 1:17; Ин. 1:1; Рим. 9:5; Евр. 1:8; Деян. 5:34), все Они вечны (Ис. 9:6; Евр. 1:12; 7:3; 9:14) и все Они существуют одновременно (Мф. 3:16-17; Ин. 14:16-17; Эф. 3:14-17; 1 Кор. 12:46; 2 Кор. 13:14). В отличие от модализма, Библия открывает, что от вечности до вечности Отец, Сын и Дух существуют сущностно в Божестве в Своем взаимоприсутствии и сосуществовании — даже во время трех этапов Своей домостроительной работы для осуществления Божьего вечного замысла. В домостроительстве Бога, в Его порядке управления, Отец составил замысел в Сыне и с Духом (Эф. 1:46 — первый этап); Сын совершил то, что замыслил Отец, при помощи Духа (Эф. 1:7-12 — второй этап); а Дух, с Отцом и с Сыном, применяет то, что Сын совершил согласно замыслу Отца (Эф. 1:13-14 — третий этап). Хотя Божье домостроительство осуществляется на этих трех последовательных этапах, вечное сосуществование и взаимоприсутствие Отца, Сына и Духа в Божестве остается в силе и не подвергается опасности.

В Божьем домостроительстве Христос в Своем воскресении

стал пневматическим; Он стал животворящим Духом. Вопреки модализму, это не означает, что Христос, вечный Сын Божий, перестал существовать. Как первое «становление» Христа является домостроительным процессом, который не угрожает неизменяемости Бога, так и то, что Христос стал Духом, тоже представляет собой домостроительный шаг, не угрожающий вечной Божественной Троице. Опять-таки, божественная истина является двусторонней — на этот раз в отношении Троицы. С одной стороны, Отец, Сын и Дух различимо сосуществуют и взаимоприсутствуют в вечном Божестве; с другой стороны, последний Адам, Христос во плоти, стал животворящим Духом в осуществлении Божьего домостроительства. В свете всего этого мы отвергаем обвинение, согласно которому мы, уча, что Христос стал Духом в Божьем домостроительстве, попадаем в ересь модализма.

9. Христос в Духе место Христа как Духа

В попытке объяснить, как Христос может обладать воскресенным телом и в то же время обитать в верующих, некоторые прибегают к традиционной богословской формулировке. Вместо того чтобы сказать, как открывает Новый Завет, что Христос обитает в нас как Дух, они предпочитают учить, что Христос обитает в нас в Духе. Будучи не в силах исповедовать, что Христос есть Дух, они говорят о Христе, который в Духе. Слово

«есть» в божественном откровении превращается в «в» в традиционном богословии. Некоторые, будучи совершенно уверены, что Христос сейчас в Духе, доходят до того, что называют еретическим утверждение о том, что Христос в воскресении, будучи пневматическим, есть Дух.

Формулировка «Христос в Духе» является ущербной, по крайней мере, по пяти причинам.

Во-первых, в Новом Завете нигде не говорится, что Христос, или Сын, в Духе. В Библии действительно говорится, что Отец в Сыне, а Сын в Отце (Ин. 14:10-11; 17:21), но мы не находим в Новом Завете мысли о том, что Христос в Духе. Вместо этого говорится, что воскресший Христос стал Духом и что Господь есть Дух. Этот Дух есть пневматический Христос — Христос, который в воскресении стал животворящим Духом.

Во-вторых, те, кто отрицает, что Христос есть Дух, и говорит, что Он только в Духе, часто пренебрежительно или невнимательно толкуют стихи, содержащие откровение или указание относительно того, что Христос сейчас является пневматическим Христом в воскресении. Тем, кто настаивает на традиционной формуле «Христос в Духе», нужно ответить на некоторые важные вопросы. Как вы объясняете такие стихи, как 1 Кор. 15:45Б и 2 Кор. 3:17? Если Господь Дух во 2 Кор. 3:18 — это не воскресенный Христос, то кто Он? Как вы опровергнете наше понимание Ин. 14:16-18, особенно отмечае-

мый нами факт того, что Тот, кто назван «другим Утешителем», на самом деле является первым Утешителем в воскресении? Как вы объясняете смысл местоимений в этом отрывке? В 1 Кор. 6:17 говорится, что «тот, кто соединяется с Господом, есть один дух». Если воскресенный Христос не является Духом, то как мы можем быть «одним духом» с Ним? Мы должны принять в расчет имеющееся в Новом Завете свидетельство в пользу того, что Христос есть Дух, и полное отсутствие свидетельства в пользу того представления, что Христос просто в Духе. Недостаточно твердить традиционные формулы; нужно верно толковать стихи.

В-третьих, выражение «Христос в Духе» туманно и двусмысленно. Что имеется в виду, когда говорится, что Христос сейчас в Духе? Находится ли Он в Духе точно так же, как Отец находится в Нем? Каким образом воскресение позволило Ему оказаться в Духе? Разве Он не был в Духе до Своего воскресения? Тем, кто учит, что Христос только в Духе, но не Дух, нужно объяснить, каким образом существо с телом из плоти и костей может быть в Духе. Какова разница между утверждением о том, что Христос находится в нас и Дух находится в нас (и то и другое — библейские реалии), и утверждением о том, что Христос находится в нас в Духе? Христос действительно обитает в верующих или Он всего лишь представлен Духом? Кроме того, те, кто проповедует это, обязаны

показать, что тем самым они не стремятся уклониться и отделаться, прикрываясь различными рассуждениями, от драгоценной библейской истины в попытке сохранить традиции своего излюбленного богословия.

В-четвертых, этот неточный взгляд на связь между воскресенным Христом и Духом может помешать верующим сделать своим переживанием и наслаждением пневматического Христа, открытого в Новом Завете, особенно в Посланиях. Подлинное духовное переживание должно быть основано на истине. Если мы неточны в отношении истины, то наши переживания, скорее всего, будут ущербными. Христос, который является пневматическим, который есть Дух, — это Христос, которого мы можем есть, пить, вдыхать; это Христос, которого мы можем переживать и которым мы можем наслаждаться как нашей жизнью, нашим жизненным снабжением и всем для нас по мере того, как мы познаем Его в Его безграничном, неисследимом богатстве. В переживании воскресенный Христос тождествен Духу. Когда мы видим это библейское откровение, мы получаем доступ к подлинному субъективному переживанию пневматического Христа. Если отрицать, что Христос есть Дух, и настаивать на том, что Он только каким-то образом находится в Духе, то это может в результате удержать верующих в области объективной доктрины и помешать им лично наслаж-

дасть Христом, который обитает в них как Дух и с которым они, посредством возрождения, соединились в один дух.

В-пятых, утверждение о том, что Христос в Духе, может быть скрытой формой тритеизма, троебожия. Традиционное, «историческое» богословие является тритеистским, по крайней мере, имплицитно, и огромное число обычных верующих являются в душе тритеистами. Неправильное прочтение тех частей Слова, в которых содержится откровение или указание относительно того, что Христос есть Дух, тоже может быть продиктовано скрытым тритеизмом. В действительности, упорное настаивание на том, что Христос не является Духом, а находится в Духе, может в некоторых случаях быть отчаянной попыткой защитить систематическое богословие, являющееся по своей сути тритеистским.

По всем этим причинам мы должны отвергнуть и отмести как неточное и ущербное представление о том, что наш Христос находится в Духе, но не является Духом. Писания свидетельствуют не о том, что Христос просто в Духе, а о том, что в воскресении Он является животворящим Духом. Поэтому мы считаем нужным и впредь провозглашать содержащееся в Евангелии от Иоанна откровение о пневматическом Христе. С нашей точки зрения, утверждать, что Христос находится в Духе, и отрицать, что Он является Духом, — значит поста-

вить под удар истину о Христе и Духе.

10. Наша потребность в том, чтобы знать пневматического Христа

В заключение этого раздела я хотел бы назвать шесть причин, по которым всем верующим во Христа нужно знать Христа как пневматического Христа, открытого в Евангелии от Иоанна.

Знать пневматического Христа — значит знать важнейшее положение истины о личности, работе и служении Христа. Отрицать пневматического Христа — значит отрицать великую истину, показанную апостолом Иоанном. Обратите внимание на «течение» в Евангелии от Иоанна. Христос как Сам Бог — вечное Слово, которое было у Бога и которое было Бог, — стало плотью и поставило скинию среди нас. Как Богочеловек, Он вел жизнь Богочеловека, отрекаясь от Своей природной человеческой жизни, чтобы жить Отцом, исполнять волю Отца, искать славы Отцу и совершать работу Отца. Прожив такую божественно человеческую жизнь, Он умер всеобъемлющей смертью на кресте, где Он был распят как Агнец Божий, чтобы унести грех, как бронзовый змей, чтобы расправиться с Сатаной, и как пшеничное зерно, чтобы высвободить божественную жизнь для Его умножения и божественную славу для Его совокупного выражения. Затем Он воскрес физически с телом из плоти и костей и пневматически (иначе говоря,

духовно) стал Духом — обещанным вторым Утешителем. В день Своего воскресения Он явился ученикам в Своем воскрешенном теле и вдохнул Себя в них как Святого Духа, святое дыхание, чтобы стать их жизнью, их жизненным снабжением и всем для них для произведения и созидания дома Божьего. Если мы четко увидим это и бескомпромиссно примем, мы начнем осознавать, что для осуществления Божьего новозаветного домостроительства было совершенно необходимо, чтобы Христос, вечный Сын Божий в Божестве, пройдя через смерть и войдя в воскресение, стал пневматическим Христом, святой «пневмой».

Дух как пневматический Христос является на самом деле действительностью Христова воскресения. Уитнесс Ли засвидетельствовал: «Если мы хотим узнать Христа и силу Его воскресения (Флп. 3:10), мы должны знать Его как Духа (1:19). И наоборот, отрицать, что Христос является животворящим Духом, — это практически то же самое, что отрицать действительность Христова воскресения. Пневматический Христос, животворящий Дух, является жизненной основой Господнего воскресения. Если бы Господь Иисус был всего лишь воскрешен телесно и не стал животворящим Духом, Его воскресение было бы просто объективным (хотя и замечательным, разумеется) фактом, не связанным с жизнью и с нашим переживанием Христа как жизни (Ин. 10:10; 11:25; 14:6; 1 Ин. 5:11-

12; Кол. 3:4). Воскресение Христа, которое самым тесным образом связано с жизнью, было не просто самостоятельным актом — это был процесс порождения животворящего Духа».

Пневматический Христос — это Дух действительности, который вводит нас во всю действительность (Ин. 14:16-17; 15:26; 16:13-15). Действительностью, в которую пневматический Христос вводит нас, является Он Сам как воплощение Отца. Если мы будем отрицать Духа действительности, отрицая, что воскрешенный Христос является этим Духом, мы ограничим себя областью объективной ортодоксальной доктрины и тем самым окажемся лишены действительности. Мы будем учить истине о Христе объективно, но внутренне у нас не будет Христа как нашей действительности.

Только будучи Духом, Христос может обитать в нас. Христос, который пришел во плоти, мог быть со Своими учениками и среди них, но Он не мог быть в них. Зная, что Бог хочет обитать в верующих во Христе как Дух, Господь Иисус ушел от них через смерть и затем вернулся к ним в воскресении как способный обитать в них животворящий Дух. Если мы не знаем пневматического Христа, мы не можем в должной и полной мере знать обитающего в нас Христа. Признаком такого отсутствия знания служит тот факт, что сегодняшние христиане часто говорят о Христе, который с ними, но редко свидетельствуют о своем пере-

живании и наслаждении, связанном со Христом, который в них.

Только зная пневматического Христа, мы можем переживать открытого в Евангелии от Иоанна всеобъемлющего Христа и наслаждаться Им. Это Евангелие исключительно богато откровением о Христе в Его всеобъемлемости: Он Слово, Бог, скиния, храм, Сын Божий, Сын Человеческий, Христос, лестница, Спаситель, Агнец Божий, путь, действительность, жизнь, свет мира, истина, благодать, воскресение, бронзовый змей, Пастырь, дверь, пастбище, рассеченная скала, хлеб жизни, Жених, пшеничное зерно, истинная виноградная лоза, дыхание жизни, великий «Я есть». Что за Христос! Только когда мы вдыхаем Христа в себя как Святого Духа, святую «пневму», у нас есть действительность этого удивительного Христа в нашей повседневной христианской жизни и в нашем переживании. Если мы

хотим переживать всеобъемлющего Христа, показанного в Евангелии от Иоанна, мы должны знать пневматического Христа, открытого в этой книге.

Только переживая пневматического Христа и наслаждаясь Им, мы можем стать совокупным выражением Христа. В Евангелии от Иоанна это совокупное выражение, цель Божьего раздаяния и домостроительства, символизируют храм, невеста, царство, стадо, дом Отца, истинная виноградная лоза и новый человек. Если мы хотим в действительности и на практике участвовать в этом органическом совокупном выражении приготовленного и завершенного Троицкого Бога в воскрешенном Христе как животворящем Духе, то мы должны знать пневматического Христа, открытого в Евангелии от Иоанна, переживать Его и наслаждаться Им.

Р.К.

(В последующих номерах «Потока» мы продолжим рассмотрение объективной истины о Христе в Его воплощении, человеческой жизни, смерти, воскресении, вознесении, воцарении, втором пришествии и вечности в будущем.)

ЧАСТЬ ВТОРАЯ

В этой части мы продолжим рассматривать, чем является Христос в Своей личности для верующих. Мы рассмотрим, как можно субъективно принимать всеобъемлющего Христа, переживать Его и наслаждаться Им.

В предыдущем номере мы начали рассматривать, чем является Христос в Своей личности в церкви. Мы продолжим рассматривать эту тему в этом номере. Кроме того, в этом номере мы рассмотрим, чем является Христос в Своей личности в божественном управлении.

4. *Каждый член нового человека*

В церкви Христос является каждым членом нового человека. В Кол. 3:11 сказано: «...где не может быть грека и иудея, обрезания и необрезания, варвара, скифа, раба, свободного, а все и во всем — Христос». Слово «где» относится к новому человеку в Кол. 3:10. Оно означает «в новом человеке». В новом человеке нет природных людей. Более того, там нет возможности, нет места для природных людей. Там не может быть греков, которым нужна философская мудрость, и иудеев, которым нужны чудодейственные знамения (1 Кор. 1:22). Там не может быть обрезания, то есть тех, кто соблюдает иудейские религиозные обряды, и необрезания, то есть тех, кто безразличен к иудейской религии. Кроме того, в новом человеке не может быть варвара, скифа, раба или свободного. Варвар — это человек, не приобщенный к культуре; скифы считались самым варварским народом; рабы — это те, кто продан в рабство; а свободные — это те, кто освобожден от рабства. Каким бы человеком мы ни были, в том, что касается нового человека, мы не должны считать себя кем-либо. В новом человеке есть место только для Христа, но не для природных людей, какими бы они ни были, потому что Христос заменяет Собой природную жизнь каждого члена нового человека.

Согласно Кол. 3:10-11, в новом человеке все и во всем —

Христос. Он все члены нового человека, и Он во всех членах. В новом человеке Он является всем. Он каждая часть нового человека, и Он в каждой части. На самом деле, новый человек — это Он. В новом человеке Христос — центральность и универсальность.

Слово «все» в стихе 11 обозначает всех членов, составляющих нового человека. Христос — это все члены, и Он во всех членах. Поэтому в церкви нет места для нас. Там нет места ни для каких национальностей. Если в новом человеке все и во всем Христос, а мы части нового человека, значит, мы части Христа. Каждый член нового человека, каждая его часть — это Христос. Новый человек — это, несомненно, совокупный человек, церковь, Христово Тело. Хотя церковь складывается из множества различных людей, все они части Христа. Они уже не природные люди. В новом человеке каждый — Христос, и в каждом — Христос. Очень важно увидеть, что в новом человеке все и во всем — Христос.

В новом человеке каждый член — Христос. Об этом Павел говорит, что все — Христос. Это значит, что в новом человеке нет места для природных людей. Нет места для географических, культурных или национальных различий. Нет места ни для каких рас, национальностей, культур и положений в обществе. В новом человеке есть место только для Христа. Все члены нового человека — это, несомненно, Христос. Чтобы это стало реальностью, мы

должны принимать Христа как нашу жизнь и жить не себя, а Его. Христос только тогда будет в новом человеке, когда все верующие будут жить Его. Все члены независимо от своей национальности будут жить Христа. Тогда Христос в самом прямом смысле будет всеми членами нового человека. Поскольку мы все живем не себя, а Христа, все мы, каждый член нового человека, будем Христом.

В Кол. 3:11 Павел говорит, что Христос не только все, но и во всем. С одной стороны, Христос — все члены, а с другой — Он во всех членах. Если Павел говорит, что Христос — это все, зачем ему понадобилось добавлять, что Христос во всем? Если бы Павел не сказал, что Христос во всем, если бы он сказал только, что Христос — это все, мы могли бы подумать, что в новом человеке нужен Христос, а мы не нужны. Мы не должны думать, что раз все члены нового человека — это Христос, то мы не нужны. Действительно, Библия говорит, что в новом человеке нет места природным людям, поскольку все члены — это Христос. Тем не менее, Павел говорит, что Христос — в членах. То, что Христос в членах нового человека, означает, что члены все-таки существуют. Когда мы принимаем Христа как нашу жизнь и живем вместе с Ним, мы едины со Христом и мы — Христос. В то же время, Христос в нас. Поэтому о Христе можно сказать, что Он — это мы и, в то же время, что Он в нас. Мы

части нового человека, и Христос в нас. Мы продолжаем существовать, но мы существуем не без Христа; в нас обитает Христос. Поэтому в новом человеке Христос — это все члены, и Он во всех членах.

Желание Божьего сердца состоит в том, чтобы обрести нового человека, состоящего из Христа, который является нашей жизнью (Кол. 3:4). Если мы примем Христа как нашу жизнь и будем жить Его, новый человек будет выражен и Божье желание будет исполнено. В конечном итоге тот Христос, которого мы переживаем и которым мы наслаждаемся, становится составляющим элементом нового человека. В этом новом человеке, в Теле, в церкви, все и во всем — Христос.

5. Строитель церкви

Христос — это Строитель церкви. В Мф. 16:18 Он сказал: «Я построю Мою церковь». Выражение «Моя церковь» показывает, что церковь — это церковь Господа, а не кого-либо или чего-либо. После того как Господь Иисус совершил искупление, воскрес из мертвых и вознесся на небо, началось построение церкви.

У Господа Иисуса есть две природы: человечество, которое пригодно в качестве материала для построения церкви, и божественность, которая является элементом Строителя. В Своем человечестве Христос является материалом для Божьего строения, а в Своей божественности Он является Строителем. Он

строит церковь из Своей личности, божественной и человеческой, из того, через что Он прошел: из воплощения, человеческой жизни, распятия и воскресения, и из того, что он совершил и приобрел и чего он достиг, — строит Собой как животворящим Духом. Он не созидает церковь непосредственно — Он созидает ее косвенно через Своих избранных апостолов и другие дары (Эф. 4:11-12) и даже через всех членов Своего Тела (Эф. 4:16). Верующие должны наслаждаться Им как Строителем церкви, чтобы принимать Его вместе со всем, чем Он является, что Он имеет и что Он совершает через одаренных людей и даже через всех Своих членов.

6. Господь, распределяющий служения

В церкви Христос также является Господом, распределяющим служения. «Есть различия в служениях, однако тот же Господь» (1 Кор. 12:5). Дары в стихе 4 нужны для этих служений, а служения нужны для действий в стихе 6.

Поскольку служения распределяются Господом, нам нужно понимать, когда мы функционируем, что источником нашего функционирования и служения является Сам Господь. Наше служение и функционирование должно проходить под Его распределением, которое связано с божественным раздаянием. Чтобы распределять служения и функции среди Своих членов, Христос

раздает Себя в них. Поэтому нам нужно жить под раздаянием Христа. Если мы будем жить под этим раздаянием, то на собраниях Его внутреннее раздаяние обязательно будет побуждать нас служить, функционировать, делать что-то, что будет приносить всем членам питание, назидание и созидание.

7. Тот, кто освящает и очищает

Как сказано в Эф. 5:25-26, Христос отдал Себя за церковь, «чтобы освятить ее, очистив посредством омовения водой в слове». Здесь мы видим, что в церкви Христос является Тем, кто освящает и очищает. Христос отдал Себя за церковь ради того, чтобы освятить ее, не только отделив ее для Себя от всего обыденного, но также пропитав ее Собой, чтобы она была парой для Него. Он осуществляет это, очищая ее посредством омовения водой в слове. Освящая церковь, Христос сначала смывает наши грехи Своей кровью (Евр. 13:12), а затем — наши природные пороки Своей жизнью. Сейчас мы проходим этот процесс омовения, чтобы церковь была свята и непорочна.

Чтобы знать Христа как Того, кто освящает, а также чтобы знать смысл освящения, нужно соприкоснуться с животворящим Духом, обитающим в нашем духе. Один из аспектов освящения связан с отделением. Быть освященным — значит быть отделенным по положению, претерпеть перемену положения. Однако это не единственный аспект

освящения. При освящении то, что некогда было природным, постепенно становится святым по природе. Поэтому по мере того как Христос субъективно освящает нас, мы становимся святыми по предрасположенности. Таким образом, освящение — это не просто отделение от обыденного, это также добавление в нас элемента Самого Христа. Христос хочет пропитать все наше существо С собой. Поэтому Он освящает нас субъективно, раздавая Свой элемент в наше существо.

При субъективном освящении к нам прибавляется что-то от Христа, а при очищении из нас «вычитается» что-то от нас самих, особенно от нашей природной предрасположенности. По мере того как мы очищаемся, вымывается наша природная предрасположенность. Предрасположенность — это самый внутренний аспект нашего состава; это самый корень нашего существа. Мы родились с определенной предрасположенностью. Таким образом, предрасположенность — это нечто совершенно внутреннее. Добавляя в нас Свой элемент, Христос одновременно очищает нас и «вычитает» нашу природную предрасположенность. Его очищение вымывает природный элемент из глубин нашего существа. Христос, который очищает, — это не объективный Христос на небесах, а субъективный Христос, Христос близкий и доступный. Освящая и очищая, Он раздает Себя в нас. По мере того как Его элемент добавляется в нас, что-то

от нас самих устраняется. Поэтому, с одной стороны, происходит прибавление Христа, а с другой — происходит «вычитание» природной предрасположенности. Постепенно в наше существо добавляется Христос, а наша природная предрасположенность «вычитается». Результатом этого процесса является преобразование, метаболическое изменение, при котором в наш состав вводится новый элемент, а старый элемент устраняется.

Христос, который освящает и очищает, — это животворящий Дух. Будучи Духом в нашем духе, Он освящает и очищает нас. Он освящает нас, раздавая в нас Свой элемент. По мере того как мы будем открываться Ему для Его раздаяния, Он будет работать внутри нас как животворящий Дух, чтобы добавлять к нам Себя и устранять нашу природную предрасположенность. Таков живой, субъективный Христос, производящий в церкви освящение и очищение.

8. Тот, кто питает и лелеет

В Эф. 5:29 сказано, что Христос питает и лелеет церковь. Это показывает, что в церкви Христос является Тем, кто питает и лелеет. Питать — значит кормить. Когда мы питаемся, что-то входит в наше существо, чтобы удовлетворить нашу потребность. Поэтому питание должно исходить от какого-либо снабжения. Без снабжения питание невозможно.

Христос питает церковь всем богатством Отца. Христос — это воплощение полноты Божества

(Кол. 2:9). Поэтому все Божье богатство находится во Христе, и Он наслаждается этим богатством. Затем Он питает церковь тем богатством Божества, которым Он Сам наслаждался. Это подтверждается в Ин. 15, где Господь Иисус говорит, что Он — лоза, Отец — земледелец, а мы, верующие во Христа, — ветви. Лоза питает ветви тем, что она впитала из почвы. Бог Отец является для Христа, как лозы, почвой, водой и вообще всем. Лоза впитывает богатство из почвы и воды, усваивает его и затем передает его ветвям. Так происходит питание. Христос питает церковь богатством Отца, которое Он впитал и усвоил. Питая церковь подобным образом, Христос удовлетворяет внутреннюю потребность церкви.

Если сказать, что Христос питает церковь Своей жизнью и Своим словом, то это не будет ошибкой. Но ни Его жизнь, ни Его слово не являются источником. Источником является Отец. То, что Христос получил от Отца, становится жизнью и жизненным снабжением, воплощенным в Слове. Вот почему Слово — это слово жизни и даже хлеб жизни, или снабжение жизни. Если мы хотим, чтобы Христос питал нас, нам нужно, пребывая в Нем, впитывать Его содержимое в свое существо как жизнь и жизненное снабжение. Чтобы переживать это на практике, нам нужно каждый день касаться живого Слова, потому что Слово — это воплощение жизни и жизненного снаб-

жения. Чем больше мы пребываем в Господе и касаемся Слова, тем больше мы переживаем Его питание.

По мере того как Христос питает нас, мы очищаемся и преобразовываемся. Питание, которое мы получаем, делает возможным очищение. Если прекратится питание, прекратится и очищение. Но если мы будем постоянно принимать духовное снабжение, те элементы, которые мы впитываем в свое существо, будут внутренне очищать нас. Чем больше мы приходим к Слову, тем больше мы получаем питания. Питание, которое мы получаем, производит внутреннее очищение от недостатков, вызванных природной жизнью.

Только переживая питание Христа, можно перенести метаболическое очищение нашей предрасположенности, осуществляемое Господом. Любое очищение, которое не сопровождается питанием, не является подлинным. Всякий раз, когда мы пытаемся очистить себя, мы чувствуем, что умираем от духовного голода. Но если очищение совершает Христос, Он будет снабжать нас питанием и мы будем наслаждаться сладостным насыщением. Чем больше Господь очищает нас, тем больше мы получаем Его питания. Вместо того чтобы страдать в процессе очищения, мы наслаждаемся Христом и Его обильным жизненным снабжением.

Когда Христос питает церковь, это также вызывает преобразование. Мы становимся тем, что мы

едим. Это значит, что, если мы будем есть Христа, в конечном итоге мы будем состоять из Христа. Мы будем преобразованы тем элементом Христа, который будет роздан в нас. Благодаря питанию Христа мы преобразовываемся и тем самым становимся новым человеком, состоящим из нового элемента и материала.

Забота Христа о церкви включает в себя не только питание, но и лелеяние. «Лелеять» — это слово, выражающее предельную нежность. Лелеять — значит возвращать с нежной любовью и ухаживать с нежной заботой. Питая нас, Господь лелеет нас. Он подобен матери, которая лелеет своего ребенка даже тогда, когда кормит его. Как малыши наслаждаются теплом и уютом, которые дают им матери! Когда Господь питает нас, Он лелеет нас Своим нежным теплом. Его лелеяние утешает, смягчает и успокаивает нас.

Лелеять — значит смягчать, согревая. Когда мы жесткие и холодные, нам нужно, чтобы Христос лелеял нас. Нам нужно, чтобы Он согрел наше сердце. После того как мы в течение некоторого времени переживаем Его согревание, мы смягчаемся. Как мать лелеет ребенка, прижимая его к груди, так и Господь лелеет нас, прижимая нас к Себе. Как нежен, сладок и тепл Господь Иисус! Покоясь на Нем, мы, некогда жесткие и холодные, становимся мягкими и теплыми. Такая перемена происходит благодаря тому, что Христос изнутри заботится о нас. По мере того как мы наслажда-

емся Его нежностью, сладостью и лаской, Он согревает и смягчает нас. Поистине, Христос лелеет нас.

Присутствие Христа в церкви создает атмосферу нежности и теплоты, которая лелеет само наше существо. Поэтому в церкви мы наслаждаемся атмосферой Господнего лелеяния. На самом деле, Христос лелеет церковь той атмосферой, которую создает Его осеняющее присутствие. Когда мы находимся в этой атмосфере, мы переживаем покой, тепло, уют и воодушевление, появляющиеся в результате того, что Христос лелеет церковь.

9. Первосвященник, поправляющий лампы в святилище

В Отк. 1:13-16 мы видим, что Христос — это Первосвященник, поправляющий лампы (ср. Исх. 30:7). Сегодня Христос находится посреди церквей (Отк. 1:13). С одной стороны, Он Первосвященник на небесах, ходатайствующий за церкви (Евр. 9:24; 7:25-26; Рим. 8:34). С другой стороны, Он Первосвященник среди церквей, заботящийся о них.

То, что Христос «одет в одеяние до самых ног», доказывает, что Он Священник, потому что это одеяние есть священническая одежда (Исх. 28:33-35). Сегодня Христос осуществляет священническую заботу о церквях. Кроме того, Он «опоясан на груди золотым поясом». Примечательно, что Он опоясан не на чреслах, а на груди. Это показывает, что

Его работа завершена и что теперь Он осуществляет любовную заботу о Своих возлюбленных церквях и даже упрекает и наказывает их в любви. Он любящий Первосвященник, который ходит среди Своих церквей и заботится о них.

В Ветхом Завете священники делали, в основном, четыре вещи. Они приносили жертвы, выкладывали хлебы предложения, поправляли лампы и возжигали курение. Поправка лампад включала в себя две вещи: заправку лампад маслом и удаление нагара с фитиля. Удалить нагар — значит отрезать сгоревшую часть фитиля. Поскольку жертвенная работа Христа была завершена на кресте, сейчас Он находится не у жертвенника, а среди светильников, то есть в святилище. Ему больше не нужно приносить жертвы, но Ему нужно поправлять светильники, заправляя их маслом и подрезая сгоревший фитиль. Его сердце по-прежнему наполнено заботой, которая побуждает Его заботиться обо всех сияющих светильниках. Он Священник, который приносит масло и срезает лишнее. Он делает это сегодня среди церквей. Молясь за нас, Он подрезает нас. Он знает, насколько нужно подрезать церкви.

10. Тот, кто держит вестников церквей

Христос — это Тот, кто держит в руке вестников церквей. В Отк. 1:16 говорится: «В правой руке у Него было семь звезд», а семь

звезд, как поясняется в стихе 20, «это вестники семи церквей». Этими вестниками являются духовные в церкви, отвечающие за свидетельство Иисуса. Они должны, подобно звездам, иметь небесную природу и занимать небесное положение. В Деяниях и в Посланиях ведущую роль в жизни поместных церквей играли старейшины (Деян. 14:23; 20:17; Тит. 1:5). Старейшинство — это нечто официальное. Далее, к тому времени, когда писалось Откровение, должности в церкви были испорчены в процессе деградации церкви. Поэтому в этой книге Господь снова обращает наше внимание на духовную реальность. Вот почему Откровение делает акцент не на старейшинах, а на вестниках церквей. Должность старейшин понять легко, но верующим нужно увидеть важность духовной и небесной реальности вестников, чтобы надлежащая церковная жизнь представляла свидетельство Иисуса во тьме упадка церкви.

И светильники, и звезды нужны для того, чтобы светить ночью. Светильник, представляющий поместную церковь, — это совокупное целое, а звезда, представляющая вестника поместной церкви, — это отдельная единица. В темной ночи упадка церкви необходим свет и совокупных церквей, и отдельных вестников. Ходя среди церквей, Христос держит ведущих в Своей правой руке. Ведущих должно утешать то, что они в Его руке и что Он держит их. Поскольку ведущие находятся в

руках Господа, им незачем отступать. Христос поистине отвечает за Свое свидетельство.

И церковь, и ведущие в церкви должны светить. Все ведущие должны быть звездами, светящими в этом темном и злом веке. Если мы хотим быть в церкви светящими звездами, нам нужно понять, что у нас нет света в самих себе. Наш свет — Христос. Нам нужно взирать на Него открытым лицом, чтобы отражать Его славу (2 Кор. 3:18). Это позволяет нам стать звездами, вестниками, которых держит в руке Господь Иисус.

11. Тот, кто держит ключи от смерти и ада

В Отк. 1:18 Господь Иисус говорит: «Имею ключи от смерти и ада». Из-за человеческого падения и греха появилась смерть, и теперь она действует на земле, собирая всех грешных людей и приводя их в ад — место, где содержатся мертвые. Однако в церковной жизни мы уже не подвластны смерти и аду. Христос упразднил смерть на кресте и победил ад в Своем воскресении. Хотя смерть изо всех сил пыталась удержать Его, она была не в силах сделать это (Деян. 2:24). Господь есть Бог и воскресение (Ин. 1:1; 11:25); Он обладает неразрушимой жизнью (Евр. 7:16). Поскольку Он всегда живой, смерть не может удержать Его. Он отдал Себя на смерть, но смерть была не в силах задержать Его; смерть была побеждена Им, и Он воскрес из нее. Поэтому для

Христа смерть не имеет жала, а ад не имеет силы.

Поскольку в церкви Христос является Тем, кто держит ключи от смерти и ада, смерть и ад не должны иметь над нами никакой силы. В церковной жизни ключи от смерти и ада находятся в руке Господа. Для нас невозможно справиться со смертью; мы просто не в состоянии совладать с ней. Когда приходит смерть, многие оказываются побеждены ей. Но если мы дадим Господу Иисусу основание, возможность и свободу двигаться и действовать среди нас, то и смерть, и ад будут под Его управлением. Однако всякий раз, когда Господь Иисус не имеет в церкви основания, смерть сразу же берет верх и ад становится достаточно силен, чтобы удерживать мертвых. Очень важно, чтобы мы видели, что Христос имеет ключи от смерти и ада, то есть власть над ними. Смерть подчинена Ему, и ад находится под Его управлением.

12. Живой

Также Христос является в церкви Живым. В Отк. 1:18 Господь говорит, что Он Живой, что Он стал мертвым и что теперь Он жив во веки веков. Тот Христос, который ходит посреди церквей, который является Главой церковью и которому церкви принадлежат, — это Живой, Тот, кто полон жизни. В церкви у нас есть живой Христос, который победил смерть. Наш Христос — воскресший Христос — живет в нас и

среди нас. Поэтому все церкви должны быть такими же живыми, как Христос, полными жизни и побеждающими смерть.

13. Святой и Истинный

В Отк. 3:7 Господь Иисус называет Себя «Святой, Истинный». Он Тот, благодаря кому и посредством кого церковь может быть святой, то есть отделенной от мира, и истинной, то есть верной Богу. На самом деле, святость и действительностью церкви является Христос. Без Него у нас вместо святости — привязанность к миру, а вместо действительности — суэта. Поэтому нам нужно переживать Христа как Святого и Истинного. Если мы будем переживать Его подобным

образом, у церкви будет подлинное содержание.

14. Аминь

В Отк. 3:14 Господь говорит: «Так говорит Аминь». Отсюда видно, что в церкви Христос — это Аминь. По-гречески «аминь» означает «твердый», «прочный», «надежный». В церкви Христос является Тем, кто тверд, прочен и надежен. Без Него ничто не является настоящим или верным. Без Него ничто не является «да» — наоборот, все вещи и все люди являются «нет». Христос как Аминь — это настоящее «да». Те, у кого нет Христа, — это «нет». Но если у нас есть Христос, у нас есть «да» в Нем, потому что у нас есть Он как Аминь.

III. В БОЖЬЕМ СТРОЕНИИ

Теперь перейдем к рассмотрению того, чем является Христос в Его личности в Божьем строении. Бог, чтобы исполнить Свой вечный замысел, должен совершить два вида работы: работу творения и работу строения. Писание начинается с Божьего творения и заканчивается Его строением. Божье творение предназначено для Его строения, а Божье строение является окончательным завершением, исполняющим Его замысел в творении. Сегодня Бог занят не работой творения, а работой строения. После того как Он закончил работу творения, мы видим Эдемский сад. Сад указывает на что-то, сотворенное Богом. В конце Библии мы видим строение — Новый Иерусалим.

Если сад обозначает творение, то город обозначает строение. Поэтому в начале Библии мы видим сад, указывающий на Божье творение, а в конце Библии — город, указывающий на Божье строение. Хотя многие пренебрегают вопросом Божьего строения, на нем делается сильный акцент в Новом Завете (Мф. 16:18; 1 Кор. 3:9; Эф. 2:20-22; 4:16). В Божьем строении Христос является скалой, живым камнем, основанием и краеугольным камнем.

1. Скала

В Божьем строении есть потребность в скале, и этой скалой является Христос (Мф. 16:18). Согласно Новому Завету, Божье строение возводится целиком и

полностью на этой скале. Этой скалой является Христос как воплощение Троидного Бога (Кол. 2:9) и как завершенность Троидного Бога после всех шагов Его процесса. Таким образом, скалой для построения Божьего дома является завершенный Троидный Бог.

2. Живой камень

Также Христос является камнем — живым камнем — для Божьего строения. В 1 Пет. 2:4 о Христе говорится как о живом камне: «Приходя к Нему, живому камню, отвергнутому людьми, но избранному и драгоценному у Бога...» Живой камень — это тот, кто не только обладает жизнью, но и растет в жизни. Таков Христос для Божьего строения. Как жизнь для нас, Христос является семенем. Для Божьего строения Он является камнем. После того как мы получили Его как семя жизни, нам нужно расти, чтобы переживать Его как камень, живущий в нас. Таким образом Он делает и нас живыми камнями, преобразованными Его «каменной» природой, чтобы мы созидались вместе с другими как духовный дом на Том, кто является одновременно основанием и краеугольным камнем (Ис. 28:16).

Во Христе и посредством Христа мы тоже становимся живыми камнями, чтобы созидаться как духовный дом (1 Пет. 2:5). Мы, верующие во Христа, в результате возрождения и преобразования являемся живыми камнями, подобно Христу. Мы были сотворе-

ны из глины (Рим. 9:21), но при возрождении мы получили семя божественной жизни, которое своим ростом в нас преобразовывает нас в живые камни. При обращении Петра Господь дал ему новое имя: Петр, камень (Ин. 1:42). Когда Петр получил откровение о Христе, Господь показал ему нечто большее — что Он еще и скала (Мф. 16:16-18). Благодаря этим двум случаям Петр осознал, что и Христос, и Его верующие являются камнями для Божьего строения. В действительности, мы становимся камнями благодаря процессу преобразования. В этом процессе наша природная жизнь заменяется Христом и Христос становится нами, делая нас тем самым драгоценными материалами для Божьего строения. Сегодня мы проходим процесс преобразования, чтобы Христос, живой камень, вошел в наш состав и сделал нас живыми камнями для Божьего строения.

Духовный дом, в который мы состраиваемся, — это Божье строение. В конечном итоге это строение завершится Новым Иерусалимом. В Новом Иерусалиме не будет никакой глины, потому что вся глина будет преобразована в драгоценный камень. Отсюда видно, что Новый Иерусалим строится из драгоценных камней. Мы становимся драгоценными камнями, которые путем созидания станут Новым Иерусалимом. Этот процесс происходит благодаря тому, что мы каждый день соприкасаемся со Христом, живым

камнем для Божьего строения, и преобразовываемся.

3. Основание

В Божьем строении Христос является единственным основанием. «Другого основания никто не может положить, кроме положенного, которое есть Иисус Христос» (1 Кор. 3:11). Будучи Христом и Сыном живого Бога, Господь Иисус Христос является единственным основанием, которое Бог положил для Своего строения. Никто не может положить никакого другого основания. Христос всеобъемлющ. Никто и ничто не может с Ним сравниться. Никто и ничто, кроме Него, не имеет права быть основанием божественного строения во вселенной согласно Божьему вечному домостроительству. Он является единственным в Своем роде, и Он единственное основание этого божественного строения.

4. Краеугольный камень

В Эф. 2:20 говорится, что в Божьем строении Христос является краеугольным камнем. В этом стихе Христос рассматривается не в качестве основания, а в качестве краеугольного камня, потому что в данном случае главное — краеугольный камень, соединяющий две главные стены,

одна из которых — верующие из иудеев, а другая — верующие из язычников. Когда иудейские строители отвергли Христа, они отвергли Его как краеугольный камень (Деян. 4:11; 1 Пет. 2:7), как Того, кто должен был соединить их с язычниками для построения Божьего дома.

Намерение, с которым Бог спасает нас, состоит не в том, чтобы привести нас на небеса, а в том, чтобы соединить нас с иудеями, что позволит Ему обрести Свое строение. Многие неверующие иудеи отвергают Господа Иисуса, потому что не хотят соединиться с язычниками. Пока иудей не уверует во Христа, он может быть отделен от язычников. Но как только иудей поверит в Него, Христос, краеугольный камень, соединяет его с верующими из язычников. Кем бы мы ни были — иудеем или язычником, мы спасены для того, чтобы соединиться во Христе для Божьего строения.

Очень важно, чтобы мы увидели, что Бог строит в новозаветном веке только из Христа. В этом строении Христос является всем. Вот почему мы должны научиться не преподносить верующим ничего, кроме Христа. Для Божьего строения нам нужен Христос как все для нас.

У.Л.

IV. В БОЖЕСТВЕННОМ УПРАВЛЕНИИ

1. Повелитель земных царей

В божественном управлении Христос является Повелителем земных царей (Отк. 1:5). Тот Хри-

стос, который является вечным Богом, который стал человеком, который жил на земле тридцать три с половиной года, который

умер на кресте всеобъемлющей смертью, который воскрес и стал животворящим Духом и который восшел на небеса, став Господом, Христом и Исполнителем Божьего новозаветного домостроительства, является теперь Повелителем земных царей. Будучи Повелителем царей, Он находится намного выше всех земных правителей. На первый взгляд, землей правят цари и президенты; на самом деле, всей землей правит через земные власти Господь Иисус. Даже все цари и президенты находятся под Его правлением. Он Повелитель всех, кто имеет власть. Он является главным Повелителем в божественном правительстве для исполнения Божьего вечного плана. Он Царь царей и Господь господ (Отк. 19:16). Будучи таким Повелителем, Он правит всей землей. Сегодня весь мир находится под управлением Господа. Он распоряжается всеми и всем.

2. Судья церкви

Кроме того, в божественном управлении Христос является Судьей церкви (Отк. 1:13-16). Будучи Тем, кто ходит посреди церкви, Он имеет глаза, которые как пламя огня (Отк. 1:14), чтобы наблюдать и исследовать, производя Свой суд озарением. Откровение — это книга, которая носит характер суда, а огонь предназначен для божественного суда (1 Кор. 3:13; Евр. 6:8; 10:27). «Наш Бог есть также огонь истребляющий» (Евр. 12:29). Его престол — пламя огня, его колеса — пылаю-

щий огонь, и перед Ним выходит и проходит огненная река (Дан. 7:9-10). Все это предназначено для суда. То, что глаза Господа — как пламя огня, предназначено главным образом для Его суда (Отк. 2:18-23; 19:11-12).

В Отк. 1:15 говорится, что Христос, будучи Судьей церковью, имеет ноги, подобные «сияющей бронзе, как бы обожженные в печи». Ноги обозначают хождение человека, а бронза в системе образов обозначает божественный суд (Исх. 27:16). Когда Христос был на земле, Его земное хождение и повседневное хождение были испытаны и проверены. Поскольку Его хождение было проверено, оно вышло сияющим. Быть обожженным в печи — значит пройти испытание горением. Хождение Христа было испытано Его страданиями и даже Его смертью на кресте. Теперь ноги Христа подобны сияющей бронзе; это означает, что Его совершенное и светлое хождение дает Ему право производить божественный суд.

Острый меч с двумя лезвиями, который исходит из уст Христа (Отк. 1:16), тоже связан с судом. Этот меч обозначает распознающее, судящее и разящее слово Христа (Евр. 4:12; Эф. 6:17), с помощью которого Он борется с отрицательными людьми и вещами. Слова, исходящие из уст Господа, остры: они проникают в наше существо, отделяя душу от духа и распознавая намерения сердца. Из-за церковной деградации нам нужно, чтобы слово Господа до

определенной степени произвело над нами суд.

В Отк. 2:12 и 18 мы снова видим Христа как Судью церквей. Обращаясь к церкви в Пергаме, Господь говорит в стихе 12: «Так говорит Тот, кто имеет острый меч с двумя лезвиями». Обращаясь к церкви в Фиатире, Он говорит в стихе 18: «Так говорит Сын Божий, Тот, у кого глаза — как пламя огня, и Его ноги подобны сияющей бронзе». Церкви в Пергаме, мирской церкви, нужно было принять суд Господа в Его остром слове. Церкви в Фиатире, отступнической церкви, нужно было, чтобы ее судили Его исследующие глаза и топчущие ноги. Глаза Господа исследуют внутренности и сердца, а Его ноги судят и дают каждому по Его делам (2:23). Будучи Управляющим Божьего новозаветного домостроительства, Он судит, и Его суд начинается с дома Божьего (1 Пет. 4:17). Христос судит церкви, поправляя, очищая и подрезая светильники.

3. Тот, кто открывает новый завет

В Отк. 5 мы видим, что в божественном управлении Христос является Тем, кто открывает новый завет. Свитком в этой главе, судя по всему, является новый завет, узаконенный кровью Агнца. Новый завет — это свиток, охватывающий искупление церкви, Израиля, земли и вселенной. В запечатанном свитке находятся секреты Божьего управления во вселенной. Хотя смертью Христа

новый завет был узаконен, он остается для человечества тайной. Сейчас, после Своего воскресения и вознесения, Христос является Тем, кто открывает свиток нового завета.

Помимо Христа никто не достоин открыть свиток нового завета (Отк. 5:24). Иоанн «много плакал, потому что не нашлось никого достойного ни раскрыть свиток, ни посмотреть в него» (ст. 4). Тогда Иоанн услышал такие слова: «вот, Лев из колена Иуды, Корень Давида, победил, чтобы раскрыть свиток и его семь печатей» (ст. 5). Христос — это сражающийся, победоносный и побеждающий Лев. Будучи Львом из колена Иуды, Он победил Сатану, врага Божьего. Он решил эту проблему для Бога и устранил препятствия для исполнения Божьего замысла. Его победа дает Ему право открыть свиток и его семь печатей. Поэтому Он достоин открывать свитки о Божьем новозаветном домостроительстве.

Хотя Иоанну было сказано, чтобы он посмотрел на Льва из колена Иуды, в стихе 6 говорится: «Я увидел посреди престола... стоящего Агнца, как бы только что закланного». Ангел представил Христа как Льва, но Иоанн увидел Его как Агнца. Будучи Львом, Христос является Борцом против врага; будучи Агнцем, Он является Искупителем для нас. Для осуществления Божьего замысла нужен кто-то, кто мог бы решить все проблемы Бога. Проблемы, которые были у

Бога, — это бунт Сатаны и падение человека. Как Лев, Христос победил взбунтовавшегося Сатану, а как Агнец, Он унес грех падшего человека. Поскольку Христос решил для Бога эти две проблемы, Он достоин открыть свиток Божьего домостроительства.

4. Пастырь Божьих искупленных

В Отк. 7:9-17 показаны Христос с Божьими искупленными в вечности. В стихе 9 говорится: «вот, великое множество, которого никто не мог исчислить, из всякого племени и всех колен, и народов, и языков; они стоят перед престолом и перед Агнцем, одетые в белые одеяния, и в их руках пальмовые ветви». Это искупленные на протяжении всех поколений из разных племен, составляющие церковь (Отк. 5:9; Рим. 11:25; Деян. 15:14, 19). Они куплены кровью Агнца, и их белые одеяния показывают, что их поведение является чистым и одобряется Богом благодаря омовению в крови Агнца (ст. 14). В божественном управлении Христос является Пастырем искупленных. В вечности у нас не будет проблем, но нам по-прежнему будет нужно пастырство Христа, особенно Его кормление. Находясь под пастырством Христа, мы

ни в чем не будем нуждаться (Пс. 22:1).

В Отк. 7:16 и 17 говорится: «Они уже не будут голодать и уже не будут жажда, и не будет палить их солнце и никакой зной; ибо Агнец, который посреди престола, будет пасти их и будет водить их на источники вод жизни; и Бог отрет всякую слезу с их глаз». Здесь мы видим, что Агнец будет пасти Божьих искупленных и водить их на источники вод жизни. Будучи нашим Пастырем, Христос будем приводить нас к Себе как к источнику воды жизни, чтобы мы наслаждались вечным раздаянием Триединого Бога. В вечности мы будем пить от многих источников и наслаждаться многими различными водами.

Кроме того, под пастырством Христа наши слезы будут отерты. Слезы — это признак неудовлетворенности. Воды жизни предназначены для удовлетворения. Поскольку Агнец будет снабжать Божьих искупленных водами жизни для их удовлетворения, у них не будет слез неудовлетворенности. Мы будем снабжаемы водами жизни, а вода слез будет отерта. Под пастырством Христа в вечности не будет ни слез, ни голода, ни жажды — будет одно наслаждение.

У. Л.

В следующих номерах «Потока» мы продолжим рассмотрение Христа в Его личности в божественном управлении.

Господь Иисус, во мне Ты — жизнь



1. Гос - подь Ии-сус, во мне Ты — жизнь, И всё Ты для ме - ня.



До - сту - пен, субь - ек - ти - вен Ты — Так по - зна - ю Те - бя.

ПРИПЕВ



Ты ны - не Дух, Гос - подь мой, Так мил и бли - зок мне!



Я вос - хи - ша - юсь див - но - ю до - ступ - нос - тью Тво - ей.

«Живой поток»

Living Stream Ministry

2431 W. La Palma Ave., Anaheim, CA 92801 U. S. A.

P. O. Box 2121, Anaheim, CA 92814 U. S. A.

© 1998 Living Stream Ministry

Распространители:

«Коллектор библейской книги»
103030, г. Москва, а/я 52

«Рема, Инк.»
127434, г. Москва, а/я 20